

بِإِذْنِ اللَّهِ

احمد المنة كه مکتوبات مجمع احسنات مخزن البركات عالم رباني جامع علوم هر مطنی
حضرت مولانا مولوی محمد قاسم صاحب نوتوی رحمة اللہ علیہ

لطائف قاسمیه
۱۳۰۹ھ

امروزه پرتو یخ و تنفیج مولوی محبت فضل الرحمن و مولوی محمد ایاس سلیمان قسالی
با تمام جناب مولوی حافظ محمد عبد الاحد صاحب لکھنؤ

مطبعی واقع در
در انجمن تبار و در مطبوعه

طبیعت بہت گہرائی ہنوز اور تحریروں سے چندان فراغت نہ ملی تھی کہ ایک اور سر پر آن
 بڑی تیسرے مفصل لکھوں تو کماٹک لکھوں یہ بحث ایک دریائی ناپید اکنا رہے اور اختصار
 کیجئے تو کماٹک دریا کو کوزہ میں لانا و شوارا سنے فقط عقیدہ دل سے آگاہ کئے دیتا ہوں اس
 ضمن میں کسی دلیل یا مثال کی طرف بھی اشارہ ہو جائے تو ہو جاوین انبیاء کرام کو انہیں احیام
 دنیاوی کے تعلق کے اعتبار سے زندہ سمجھتا ہوں یہ نہیں کہ مثل شہداران ابدان کو چھوڑ کر اور ابدان
 تعلق ہو جاتا ہے یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ شہداء کے مال میں میراث ہوئی اور انبیاء کرام علیہم السلام
 کے مال میں میراث جاری نہ ہوئی حالانکہ یوحیٰ علیہ السلام نے اولا د کم لکڑ کر مثل خط الاستغیثین سب
 کو عام ہے عوام ہوں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شہداء کی ازواج کو بعد عدت معروفہ
 نکاح کی اجازت ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج کی شان میں یہ حکم آیا ولا تنکحوا
 ازواجہن بعدہ ابدًا حالانکہ عموم داخل لکم ما درازد لکم جس سے علت غیرہ

منکوہ فارغ العدة سمجھ میں آتی ہے اور عموم والذین یتوفون مسلم و یدرون ازواجہا
 وغیرہ جس سے بعد مرد عدت ازواج کو اجازت نکاح نظر آتی ہے اسکے مخالف ہے اگر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو زندہ مانئے اگر شہدارانہیں ابدان کے حساب سے ہوتے تو پھر انکا
 قبور میں مستور ہو جانا بہت ہوتا تو خبر مومن اور مظلوموں کے محبوس ہونے کی برابر ہوتا مال
 میں میراث چل سکتی نہ ازواج کو نکاح کی اجازت ہوتی ورنہ اس حساب سے تو ہم مردہ دل ہی اچھے
 رہتے جنکی زندگانی موت سے بدتر ہے کیونکہ اس نام کی زندگانی پر ہمارے لئے تو یہ انعام کہ نہ مال
 میں کوئی تصرف کر سکے نہ ازواج کی طرف کوئی نظر بہر کے دیکھ سکے اور وہ اس حیات کامل پر بھی
 اس دولت و عزت سے محروم رہے مگر چونکہ بیان کے اموال ہیمن کے ابدان کے شکست و
 ریخت کے لئے ہیں اور بیان کے ازواج انہیں ابدان کی ثمر کے تخم ریزی کے لئے مصداق نساکم
 حرث لکم ہیمن ہیں تو بعد انفکاک تعلق روح کو انکے متعلقات سے کیا تعلق رہ جاوگا
 بلکہ جیسے گھوڑا سواری کے لئے اور گھاس دانہ گھوڑے کے لئے اور گھوڑا نہ رہے تو پھر گھاس دانہ
 سے بھی کچھ مطلب نہیں رہتا ایسا ہی ابدان ارواح کے کاروبار کے لئے بلکہ اسکا مرکب و ترکیب

L

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مناجات بدرگاہ قاضی کاجات مصنفہ حضرت مولانا محمد قاسم ضار رحمۃ اللہ علیہ

<p>گناہ بیعد دربار بستم گناہم موجب حرمان من شد نمیدانم چرا محسروم ماندم بدرگاہ تو ای رحمان دویدم بکش از اندرونم لفت غیر به تیر در دوزخ جان بودم اگر نالا یقم قدرت تو داری بعفو و فضل خود ای شاه عالم بخشم لطف ای حکم تو بر سر</p>	<p>توسیدانی و خود هستی گواهم حجاب مقصود عصیان من شد جهان را دعوت اسلام کردی گدا خود را ترا سلطان چو دیدم براه نمود مرا چالاک فسرما در دوزخ را بعشق خوشتن سوز مرحوب مرا و خویش گردان گناہم را اگر دیدی نگرہم بدرگاہت رسیدم سار شادوم بحال قاسم بیچارہ بنگر</p>	<p>اھی غرق دریا سے گناہم ہزاران بار توبہ ہاشکستم بآن رحمت کہ وقف عام کردی رہین انجین مقسوم ماندم دلہم از نقش باطل پاک فرما مشو از من ہوا سے کعبہ دیر دلہم را محو یاد خویش گردان کہ خار عیب از جانم بر آری بسی بگذشتہ شایانہ مرادم</p>
	بحال قاسم بیچارہ بنگر	

مکتوب اول بنام مولوی محمد صدیق صاحب مراد آبادی در اثبات

حیات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

سرپا عنایت سلامت - السلام علیکم - کل جواب کا عنایت نامہ پہونچا کیفیت مندرجہ کو دیکھ کر

ایسا ہوگا جیسا حالت حیات سابقہ میں کبھی زمین پر رہنا کبھی بوجہ سحر آسمان پر چلا جانا زیر پردہ موت
 عرضی مستور ہوئی تو پھر ایسی صورت ہو جائیگی جیسے فرض کیجئے چراغ کو کسی طرف گلی میں رکھ کر سرپوش کر دیجئے
 جیسے یہاں تمام شعاعیں باہر سے سمٹ کر اُس طرف میں آجاتی ہیں بلکہ خود شعلہ چراغ میں سما جاتے
 ہیں جس سے وہ اشتداد و مشارالیه نمایان ہو جاتا ہے ایسے ہی یہاں بھی خیال فرمائیے اس صورت میں
 موت انبیاء کرام اور موت عوام میں ایسا فرق ہوگا جیسا چراغ کی طرف گلی میں مستور ہو جانے
 اور گل ہو جانے میں فرق ہے یہاں جیسے باعتبار مکان اندھیرا دونوں صورتوں میں برابر اور پھر اتنا فرق
 ہے کہ باعتبار اصل اتنا پہلے نہ تھا ایسا ہی یہاں بھی سمجھ لیجئے اور شاید یہی وجہ ہے کہ انکس میت جدا کما
 اور انہم میتوں جدا فرمایا مثل ثم انکم یوم القیامتہ جو اگلا حبلہ ہے سب کو شامل
 کر کے انکم میتوں نفسہ فرمایا کہ اسی فسوق مراتب موت کے طرف اشارہ باقی رہے بالجملہ
 حیات حال انبیاء کا مثل حیات سابق ہونا اور پھر اس سے اشتداد و اعلیٰ ہونا یوں ظاہر ہے کہ
 حاملتہ تو فی تعلق الابدان الدنیاویہ سے یہ نہیں کہ مثل شہداء تبدیل ابدان کئے گئے ہو اور اشد تیون
 ظہر ہے کہ بوجہ احتاط ضد معام جسکو موت کئے تمام فیض حیات جو مثل شعاع شمس و قمر اطراف بدن
 اور اس سے باہر تک بذریعہ افعال جاتا تھا سمٹ کر داخل بدن کی طرف چلا آیا سمجھ لینے کے لئے تو یہ کافی ہے
 پھر اس سلامت اجساد کو لحاظ کیا جائے تو اور بھی تائید ہو جاتی ہے رہیں احادیث ادنکے رجوع کرنے
 اس وقت ضرورت نہیں جو یہ تحقیق کیجئے کہ کون سی حدیث صحیح ہے اور کون سی ضعیف پر پھر تفسیر مجہول
 باتوں کی خبر کم ہوتی ہے کیونکہ یہ باتیں کتابوں سے متعلق ہیں اور اب خود جانتی ہیں کہ جیسے سپاہی
 بے ہتھیار ہوتے ہیں ایسا ہی یہ جاہل عالم بے کتاب ہے یہ باتیں آپ خود حضرت شیخ کی تصانیف
 سے نکال لیں مگر ایسا یاد پڑتا ہے کہ اکثر احادیث باب حیات ضعیف ہیں زیادہ کیا عرض کروں ہاں
 اتنا عرض کئے دیتا ہوں کہ گو عقیدہ تو یہی ہے اور میں جانتا ہوں انشاء اللہ تعالیٰ ایسا ہی رہے گا
 مگر اس عقیدہ کو عقائد ضروریہ میں سے نہیں سمجھنا تعلیم ایسی باتوں کی کرتا ہوں نہ منکر و کج دست
 و گریبان ہوتا ہوں خود کسی سے کہتا نہیں پرتا کوئی پوچھتا ہے اور اندیشہ فساد نہیں ہوتا تو اظہار
 میں دریغ بھی نہیں کرتا آپ بھی اس امر کو ملحوظ رکھیں تو بہتر ہے فقط

سواری اور اموال و ازواج ابدان کے لئے اور ابدان نہیں تو پھر ان سے بھی مطلب نہ رہیگا اس لئے
 شہداء کے اموال و ازواج میں بھی بوجہ انفکاک تعلق مذکور اور و کو بطور مناسب جازت ہوگی اور یوں ہی
 بیکار نہ رہنے دینگے مگر یہاں جیسے بیان گہا اس دانہ کی طلب و اس سے تعلق دلی اس بات پر شاہد ہوتا ہے
 کہ طالب و صاحب تعلق کے گھر پر گھوڑا وغیرہ گہا اس دانہ کھانے والا کوئی جانور ہوگا ایسا ہی اموال
 و ازواج سے تعلق اس بات پر شاہد ہو سکتا ہے کہ صاحب تعلق کو اپنے ابدان سے تعلق ہو اس تقریر
 مختصر سے اس قدر تو بشرط فہم و انصاف خواہ مخواہ ذہن میں آہی جاتا ہے کہ انبیاء کرام کو اپنے ابدان سے تعلق
 اس قسم کا تعلق اب بھی ہوگا جس قسم کا پھلے تھا یہی نہیں کہ جیسے وطن سے باہر اپنے وطن کو یاد کرتے
 اور اس فاصلہ پر اور بستیاں ہوں تو اونکے کچھ خبر نہیں ہوتی ایسے ہی انبیاء کی ارواح کو بھی مثل دیگر
 اموات اپنے ابدان سے ایک تعلق یا دو گاری محبت ہے مگر چونکہ اور ابدان سے محبت نہ تھی تو تعلق یا دو گاری
 ہی نہیں ایسا ہی تعلق ہوتا تو احکام بھی یکساں ہوتے ہاں یوں کہنے تو خیر کہ خدا کے حکم منحصر پوچ
 اور بے حکم ہوتی ہیں مگر چونکہ آپ سے یہی امید ہے کہ خداوند علیم و حکیم کو حکیم ہی سمجھتی ہونگے اس لئے یہ بھی
 امید ہے کہ بدلات حکم نہ کو را نبیاء کو ابدان دنیا کے حساب سے زندہ سمجھنے پر حسب ہدایت کل نفس وائقۃ
 الموت اور انکسیت و انہم میتون تمام انبیاء کرام علیہم السلام خاص کر حضرت سرور نام
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت موت کا بھی اعتقاد ضرور ہے مگر اس صورت میں یہ اجتماع موت
 و حیات ایسا ہوگا جیسا وقت حرکت کشتی جانشین کشتی کا حرکت و سکون جیسے بیان سکون اصلی ہے
 اور حرکت عرضی ایسی ہی وہاں بھی حیات اصلی اور موت عرضی ہوگی اس لئے استمرار بھی اگر تسلیم کر لیا جا
 تو کچھ مخالف مطلب نہ ہوگا کیونکہ حیات پھر بھی موجود ہے یا جیسے آب گرم میں اجتماع حرارت کو
 برودت حرارت کے لئے دلیل کی کیا حاجت وہ خود مشہود و محسوس ہو ہاں برودت کی دلیل
 لیجئے اگر برودت نہوتی تو آگ کو کیونکہ بجھا سکتا آگ کے بجھانے کے یہی معنی ہیں کہ مادہ حرارت کو
 کہو دیا اور نیست و نابود کر دیا مگر ظاہر ہے کہ اضداد کو بجز اضداد عالم اسباب اور کسی سبب سے باطل
 اور نیست و نابود نہیں کر سکتی مگر یہ بھی تسلیم کرنا ضرور ہے کہ وقت موت حیات انبیاء کرام علیہم السلام
 اور یہی شدید ہو جائے کیونکہ جب حیات اصلی اس صورت میں کہی قبر میں رہنا کبھی آسمان پر نظر آنا

که سرسرا بطل اند و بوی از ثبوت نشمیده بیکار بماند حسان و صحاح و متواترات در کار اثبات پرکار اند
 اندین صورت ثبوت فضائل اعمال که از مطالب حسان و صحاح و متواترات فروتر است از ضعاف چه مستبعد
 و ظاهر است که در صورت ترک اتفاقها به ثبوت و تا که تراویح معلوم رتبه اش از فضائل نمی فراید پس اگر حدیث
 نسبت تراویح ضعیف باشد ظاهر پرستان را چه باک در فکر او اگر جگر خون کنند کنند مدعیان تا که کنند بان اگر
 تعارض مزعم کسانیکه درین زمانه درین باره غوغا کرده اند و میگویند که حدیث بست یا حدیث یازده متعارف
 است مبرهن شود البته ترک بست و اختیار یازده خیلی بجا بود گو در انهم گنجایش گفتگوهای دیگر باشد و بیشتر
 از اثبات تعارض از برهمی مله و برهمی کلمه الاسلام چه سود باقی ماند انیکه جناب ختمی باب صلی الله تعالی
 علیه وآله وسلم در رمضان و غیر رمضان همی یازده را بجا آورده اند چنانچه از حضرت عائشه رضی الله عنہا روایت بالکمال حضرت
 رسول اکرم صلی الله تعالی علیه وآله وسلم در لیالی سه گانه همی یازده خوانند چنانچه از جابر روایت این حدیث
 گویند ظاهر با حدیث بست که مرفوع است بنظر ظاهر بیدیان متعارض نماید اما در حقیقت حکم تعارض خاص
 از جهل یا عناد نیست اول تراویح را از تجدید باید گفت بعد از آن تطبیق تعارض عزم باید کرد و اگر گویند که تراویح
 مثل صلوٰه او این که بعد مغرب میخوانند و نوافل عشاء که در پیش آن خوانده می شوند نوع دیگر و تجدید نوع
 دیگر و هر دو حدیث مذکور در باره تجدید است خود ظاهر است که اعتراض تعارض بیکسو خواهد رفت باز چون اتصال
 تراویح با عشاء را در آن در اول شب و اترق تجدید عشاء که نوم و دیگر اعمال کثیره بمیان می آیند و ادا
 کردن آن و آخر شب نظر کنیم این را موجه می یابیم معند در تجدید روایات کثیره از حضرت عائشه روایت هم
 از بعض صحابه ماثور بعض از آن در صحیحین و بعض در کتب دیگر از صحاح سنت منقول است چنانچه خوانندگان
 حدیث همه میدانند پس هر چه ملازمان جناب و منشی سامی جواب آن خواهند داد ازین تعارض هم همان را
 قبول کنند با جمله چنانچه حمل بر تعدد واقع احادیث بخاری و مسلم را موافق با هم توان کرد حدیث بست رکعت
 و یازده رکعت را نیز با هم متعلق باید ساخت ازین صورت ضعف حدیث بست در امثال منطوق آن
 مانع نخواهند شد بان اگر امام ابن صلاح لیاقت قبول اقوال از خصوص قطعیه بهم رسانیده اند و کلام الله
 حدیث باتباع او شان خوانده و دیگر علماء اصول و فقه را این منصب بهم رسیده اما گنجایش عرض معروض
 خویش نیست و اگر او شان را امام اصول حدیث بانیمنی تصور بداند که درین فن یکتا روزگار در این

مکتوب و اثبات تراویح بدلائل عقلی و برهین نقلی

کمترین امام محمد قاسم نام که سجداتی شعار دوست و طاعت نفسانی کار او بجدست مجموعه مکارم اخلاق عبدالحق
خان صاحب ام اخلاق سلام مسنون عرض کرده عرض پردازست که نامه نامی که بنام احترام نشان
میر محمد رسال فرموده بودند از میر محمد به نانوته و از نانوته بگنگوه و از گنگوه بر مسپور شده تروم و را و آخر شوال
رسیده منوتم گردانید نظر بر اتمام سامی در امور دینی و آنهم چند آنکه در فضائل اعمال دلائل انجین باید و دلالت
انجین چند آنکه بر خود نظر نیا کرد که هنوز گرفتار هوا و هوس و هر دم بحکم مسأله کارانیدم بدم می افکنم همان
قدر بر جناب آفرینا خاندنم و گفتم که چون در فضائل اعمال انیقدر اتمام است و این مسأله در دیگر اعمال
عالیه از فضیلت و سنن موکده چه قدر ذخیرهای عمده بهم آورده باشند جز آنکه التذخیر الحزب از هماندم خیال
جوابش غرم راحی انگشت دپاس مباد که بدم می آویخت اما بالائے تکاسل طبع زار که باستماع عادات احقر از بعض
لما زمان دریافت شد پریشانی روزگار که هر روز از جای بجای میرفتم و هجوم کار که از کاری بر کاری می نشستم
تیر فمستم ندانم که به بچو اشغال غیر ضروری پردانم با اینهمه بیدن سیاق و سباق نامه سامی و طالع دلائل
و مقاصد گرانی ندانم غلط است یا راست از هر طرف بوی تعصب و تمق شنیدم و بظاهر این کار جناب نیست
کسی دیگر است که در پرده نام جناب درین میدان کوران رفته فرموده امام ابن صلاح را با مدعایش
چه ساس آری اگر اثبات احکام مندرج در صحاح بود می توان گفت که فلان حدیث اثبات تراویح
نمی توان کرد آری اثبات مطالب بقدر ثبوت دلائل می باشد صحاح بقدر ثبوت خود و ضعاف بقدر
ثبوت خود اثبات مطالب میکند غرض حسب تنوع دلائل مطالب متنوع ثبوت میرند از متواترات
عقائد ضروری مثل توحید و رساله و حقیقه کلام الله ثابت می توان کرد و از احاد صحاح این کار نمی آید
و از احاد و جوب اعمال و تاکید سنن باید گرفت از ضعاف این کار نباید گرفت این فرق از کجا خاسته از تفاوت
سند خاسته و نه نفس حدیث و اضافه نبوی همین خواهد که هر دو را یک پله باید بنجید مگر ظاهر است که احادیث
ضعیف نه چنان ثابت اند که همگ صحاح و حسان گردند نه چنان باطل که همزنگ موضوعات شوند پس لایح
مرتب آنها باعتبار ثبوت و عدم ثبوت فیما بین صحاح نه بلکه حسان و موضوعات خواهند بود نه مثل موضوعات

یاور می باری قلیل کثیر از آن آویزه گوش سامی میکردم مگر چه کنم که نشی سامی در استدلالات از حق کنار
 میرو و چنانچه قدری معروض شد و قدری اکنون معروض میشود مدار طعن بر روایت موطا برین داشته که
 برید بن رومان ز نامه حضرت عمر رضی الله عنه نداریافته سبحان الله چه دلیل است وجه مدعا خلاصه طعن
 بن بر این که مسلمات تابعین اعتبار را نشاید اول این را اثبات باید کرد بعد از آن روایت مذکوره را رد
 باید فرمود عدم اعتبار مرسل تابعین اگر تراشیده نوشتن است این را که می پرسد و اگر تقلید دیگر است
 بجز امام شافعی کیست که باین طرف رفته امام ابوحنیفه و امام مالک همه بر آنند که مرسل تابعین همه مثل
 مرسل صحابه همه مثل مرسل صحابه معتبرند بلکه از سن زیاد چه ترک سناد دلیل و ثوق خود است و ذکر اسناد
 بر فهم سامع گذاشتن و گویا العمدۀ علی الراوی گفتن است اگر از تقلید عاریست قول امام ابن صلاح رحم
 را بدیوار باید زد و اگر تقلید ایشان جائز است امام ابوحنیفه و امام مالک چه تقصیر فرموده اند امام ابن صلاح
 اگر تاسیس قواعد حفظ و نگاهداشت الفاظ بصیرت حاصل کرده اند امام ابوحنیفه هم و امام مالک نیز در
 تاسیس قواعد محافظه معانی بد طولی دارند و اگر ازین قواعد محافظه معانی بهم نرسیده و در بعض مواقع
 بنظر ملازمان جناب علی تقدیر التسلیم معنی مقصود از دست میروند از قواعد محافظه الفاظ نیز این محافظه
 علی العموم دیده نمیشود چنانچه از ملاحظه احادیث عمر شریف حضرت رسول الثقلین صلی الله علیه و آله وسلم
 هویدا است و اگر درین باره تقلید امام شافعی بر ایشان احسان نهاده اند از ما مبارکباد و مگر اندر نیصورت
 اگر ملازمان جناب قفا امام شافعی در زیده مانگه گاران اتباع امام ابوحنیفه لازم گرفته ایم اگر فرق است
 همین قدر است که امام ابوحنیفه امام اعظم اند با جمله تقلید کی از ائمه تقلدان ائمه دیگر الزام نباید داد و با شما
 دست گریبان نباید شد این است جواب آنچه که ملازمان جناب بطور قواعد روایت بر بست رکعت طعن فرموده
 بودند باقی مطاعنیکه بطور روایت وارد فرموده اند جواب آن چه گویم که خود از دایره فهم بیرون می نایم بجز آنکه
 تعصب و تمیق باعث این یاوه گوئیها شده باشد دیگر چه گفته شود و اگر باور نیست باید شنید کی از آن
 مطاعنها اینهم است که اگر روایت علیکم بسنتی و سنته اخلفا درست است و نیت شود بلحاظ آنکه سنتی و سنته اخلفا
 هر دو معروفند و تکرار معاف مشعر باتحاد اول یا ثانی میباشد لازم است که سنته اخلفا را که اتباع آن در
 حدیث اشاره فرموده اند همان سنت نبوی علیه و علی آله تحیه و سلام و در بست رکعت این امر مفقود

میدان و این کار بودند در باره محافظه الفاظ حدیث هر قاعده که بنیاد نهند بر چشم نهادنی است و هر راهی که
روند قابل گام کشادنی است ما را مسلم مگر او نشان را اگر در محافظه الفاظ حدیث که بغرض محافظه معانی مقصود
است چنانچه جمله فیصله اش ابد الغائب یا جمله فرب مبلغ او عی سن سامع پیوسته بر آن باشد
است انمه اصول فقه را در فن محافظه معانی ید طولی است او نشان در آن باره اگر قابل اقتدا هستند
ایشان درین باره لائق اتباع قاعده بنیاد نهاده ایمه اصول فقه همین است که فضائل اعمال از ضعاف
هم ثابت می توان شد و اگر نیک تامل کرده شود آن موضوعات که نظر بر کذب و روایتش در مواقع دیگر از
در موضوعات شمرده اند باین کلیه بالیقین غلط و مخالف واقع نمی باشند فان الکذب قد یصدق
هم چنانکه جمله صحیح صحیح معنی مطابق واقع نمی باشند فان الصدوق قد یخطئ و نیز احتمال
دروغ از غیر معصوم چه مستبعد چنانچه در بعضی صحاح مشهور هم همین است ندانی که در بخاری شریف در باب
عمر شریف حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و آله و سلم سه روایات با هم متعارض آمده شصت و شصت سه
و شصت پنج و همه میدانند که توافقی این روایات با اعتبار منطوق خویشتن محال است لاجرم یکی مطابق واقع
و دو مخالف واقع خواهند بود حالانکه باعتبار اصطلاح اصول حدیث هر سه روایات صحیح اند و نه امام بخاری که
که التزام ایراد صحاح کرده اند در کتاب خود نمی آورده اند این صورت را سرچمی باید که یکی را منطون الصدوق یا
مقطوع الوقوع گردانند و دیگر از منطون الکذب و یا قطعی البطلان گردانند پس مرجع اگر از قسم روایات است
عام است که صحیح باشد یا ضعیف چنانچه ظاهر است و اگر از قسم روایات باشد از اندازه حرکت که یکی از کارهای
نبوی است چنانچه آیه یعلمهم الکتاب و الحکمة بران دلالت میدارد و برون نرفته باشند از صورت
حدیث ضعیف هم اگر مؤید بدایت شود از مرتبه خود بالا رفته کار دیگر خواهد کرد چنانچه آیه و اذا جاءهم

امر من الامر من او ان خوف اذا عوا به و لو ردوه الى الرسول و الى الامر منهم
يعلمه الذين يستنبطونه منهم برين قضيه گواه هم موجود است چه اخبار مشار اليها اگر از قسم صحاح بود
اذا عه را محل طعن نمی شد و اگر در آيه در آيه مؤيد ضحاف نمی شد جمله يعلمه الذين يستنبطونه چه معنی
داشتا کنون معروض آن است که روايت بستی رکنه نیز بر علم احمق مؤيد بر آيه است و معارض کدام
روايت نيست اگر اندیشه که بدان اشاره کرده آمده ام سده راه قلم نبودى اگر همه مانى الضيم خود زير قلم

میکند علاوه برین نصوص قطعیة قرآن شریف و حدیث را که در بعض مواقع بر جمیع محلی باللام مستعمل می نمایند
 مثلا ان الله لا یضیع اجر المحسنین چه جواب خواهند داد که امام است که نمیداند که اینجا اجر مجموعه مراد نیست چه
 یک محسن هم اگر عالم باشد تا هم ضاعت اجر او نخواهند شد و تیر باید که بر طبق فهم نشی جناب جریمه محسنین یکی
 باشد و آن هم چند آنکه تعدد شخصی را در آن گنجایش بود نه تعدد نوعی را بحال چه عطاء را بر یکباره خواهد شد مثل
 صلوات که بعد از منته و اختلاف مکرر سه مرتبه مطلوب می شود و بعد از منته مختلف خواهد شد همچنین در جای دیگر
 الکفار و المنافقین لازم است که جهاد مجموعه کفار و منافقین مراد باشد نه بصورت یا حضرت رسول
 صلی الله علیه و آله و سلم را باید گفت که از اینجا بے ادافه فرض تشریف بردند یا بر خداوند احکم الحاکمین
 نعوذ بالله غصه باید کرد که انجین حکم دشوار بر نبی خود فرستاد که ادایش نتوانستند و عیب عدم مثال
 ازین جهان بردند نعوذ بالله من سوء الفهم و ازین هم در گذشتیم اذان ثالث جمعه بشهادة صحیحین نه حضرت
 عثمان ذی النورین است رضی الله عنه پیشتر از زمانه او شان فقط بآن دو اذان اعنی یکی اذان خطبه ویم
 تکبیر بود پس از سنه اخلفاء در حدیث مذکور اگر سنه همه خلفاء بطور مذکور مراد باشد لازم آید که اذان مذکور داخل
 بدعت شود چه نه سنه نبوی است نه سنه خلفاء بطور مذکور و این التزام بدقت اندر نیصورت نه تنها
 بر حضرت عثمان خواهد بود بلکه جاه صحابه رضوان الله علیهم اجمعین که در آن زمان حاضر بودند بتبدع خواهند
 شد و میدانی که این همان گناه و همان عیب است که رفاض و شیعه از دایره سنت و جماعه بدان بدر
 رفتند و ازینهم باید گذشت در آیه اولی الذین هدی الله فهدیم اقتده ضمیر بدینهم راجع بسوی الذین
 معنی این شد که روش آن کسانی که ذکر او شان کرده ایم باید گرفت عرض لفظ بدینهم در قوه بدی الذین
 شد و معلوم است که مخاطب باین حکم جناب سالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم اند و مشارالیه بموصول
 انبیاء مذکور الصدر که منجم آن حضرت موسی علیه السلام و حضرت داود علیه السلام هستند و موافق
 این خطاب و این ارشاد حضرت صلی الله علیه و آله و سلم در روز عاشوره اقتداء به حضرت موسی
 کردند و در سجده تلاوة سورہ قصص اقتداء به حضرت داود علیه السلام کردند و اگر سجده سورہ قصص اقتداء به حضرت
 داود علیه السلام نگویند و گویند که سجده حضرت داود علیه السلام بجهت استغفار و سجده حضرت سید ابرار
 صلی الله علیه و آله و سلم بجهت شکر پروردگار که ما ازین قسم ابتلا محفوظ داشت در اقتداء حضرت موسی علیه السلام

میگویم که اول این قاعده نزد علما اصول کلیه نیست تا باتباع او شان ملازمان مخدوم را گنجایش طعن بهم
 و مارا فکر جواب باعث ترود شود دوم اینجا فقط لفظ سنت مکرر آمده آن بذات خود مکرر است و مکرر مکرر باعث
 همان کسان که مکرر معرفه را مشعر بر اتحاد شمرده اند مشعر تغایر است نظر برین لازم که سنته انخلفا غیر سنته نبوی
 علیه الصلوة والسلام باشد و یای متکلم و لفظ انخلفا را اگر معرفه است یکی بهم از آن مکرر نیست و اگر نظر بر معرفه
 عرضیه است آن معرفه خود از معرفه دیگر تغایر شده چنانچه آن دو بذات خود متغایر اند این و آن معرفه تیر متغایر
 خواهند بود و جهش چنانکه وانی نیست که محکوم علیه حقیقی در صفات عرضیه همان موصوف بالذات میباشد پس
 اگر موصوف بالذات چیز واحد است صفت عارضیه نیز چیز واحد خواهد بود و اگر دوشی متغایر است صفات
 عارضیه را بهم دوشی متغایر باید پنداشت پس اگر سنتی و سنتی مکرر می آید یا سنته انخلفا و سنته انخلفا مکرر
 می شد این گفتگو را بطاهر خیلی بجا گفته می شود و با اینهمه در ابنا و ابنا کم بلکه در انفسا و انفسکم که در کلام
 یک جمله مکرر آمده چه خواهند فرمود بجان الله باینچنین البته فریبها و این لن ترانیهای دور و دراز علاوه
 برین همه اهل فهم را درین قدر اتفاق است که عطف مقتضی تغایر می باشد تا وقتیکه تغایر حقیقی با تغایر ظاهری
 بدست نیاید عطف نتوان کرد و دوم آنکه طعن لام تعریف در جمع مفید استغراق می باشد اندر نیصورت
 لازم است که جمیع خلفا مراد باشند پس سنته انخلفا که اشاره بالتزامش فرموده اند می باید که سنته
 همه خلفا را شاین باشد و بست رکعت اگر هست سنته حضرت عمر هست سنته حضرت ابی بکر نیست
 این اعتراض از همه افزون تر است ما شاء الله فهم مطالب همیان باید و نکته فهمی کم از فهم انبیا شاید
 مخدوم من انبیا قدر مسلم که جمیع محلی باللام از الفاظ عموم است و لام تعریف در جمع اکثر مفید استغراق
 می باشد اما منشأ آن مخدوم ندانم معنی اجتماع از کدام پهلومی برآورد و این تحقیق از عقل یا از نقل از
 کجای نگارند مفاد استغراق همان مفاد کل یا فردی می باشد نه مفاد کل مجموعی تا این مطلب باین
 دلیل مربوط می شد و ظاهر است که در کل افراد می حکم راجع به فرد جداگانه می باشد آری در کل مجموعی
 حکم قضیه راجع بجانب مجموع میگردد و افراد را از آن سر و کاری نمی بود و آنچه منشی جناب فهمیده اند مخلص
 همین ارجاع حکم بجانب مجموع است ازین تا از آن فرقی هست که بفرق زمین و آسمان تعبیرش توان
 کرد با اینهمه حدیث اصحابی کابنحوه با هم اقتد تیم است تیم را حکم باید کرد و باید دید که چنان فیصله این نزاع

قرآن شریف متعلق مانند ایا طوریکه باختیار آن مطاعن بجانب صحابه عائد شوند و احادیث با هم متعارض شوند
 و روش قرآنی کذب آن شود هرگز پسندیده خدا و رسول نیست صلی الله علیه و آله و سلم و طریقی که ایجاد مجتهد
 مذکور است همچنین است چنانچه عرض کرده شد دیگر آنکه هر که قصد عمل با حدیث کند از این چنین اجتهادات
 چه کار اگر اراده عمل با حدیث باین معنی است که هر چه در ظاهر احادیث یا بنابران عمل کنند آن مقصد مقتضی
 این است که راس خود میگویند و دینی عمل شوند و راسی و عقل پیشینان بهر حال اولی و افضل تر
 و اگر قصد عمل بطور راسی و عقل است پس اندر این صورت بر مجتهدان سابق و مقلدان او شان چه طعن -
 والله الموفق لنا و لکم اگر حرفی ناز یا از قلم حقیر صدور یافته آنرا از قبیل جزای سینه سینه مثلها بلکه کمتر از آن پندار
 چه مضامین نامه سامی در پرده استدلالات معلومه نه رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم را گذاشته نه
 صحابه کرام را رضوان الله علیهم اجمعین

مکتوب سوم حضرت مولانا رشید احمد صاحب

بسم الله الرحمن الرحیم خان صاحب عبدالرحیم خان سلمه بعد سلام مسنون آنکه نواز شانه سید در باب تراویح
 آنچه تحریر بود ظاهر و متبادر از آن چنین می شد که مقصود استفسار مسئله نیست بلکه اعلام حال التزام تحقیق خود
 است لهذا در تحریر جواب تامل ماند آخر الامر چنان مناسب معلوم شد که اشاره چند فقره عرض کنم از تسلیم و غیر
 تسلیم کاری نیست لهذا در تحریر جواب دیر شد بر اهل علم پوشیده نیست که قیام رمضان و قیام لیل فی الواقع
 یکا نماز است که در رمضان برای تیسیر مسلمین در اول شب مقرر کرده شده و هنوز غریبه در ادایش آخر
 شب است و در قیام لیل فخر علیه السلام چنانکه یازده رکعت و کم از آن ثابت شده اند سیزده رکعت سوا
 نه فجر هم در صحیحین موجود اند و ده رکعت نفل از روایت ابن مسعود از قول ابن عباس فصلی رکعتین هم
 رکعتین - ثم رکعتین ثم رکعتین ثم رکعتین ثم او تر نز و حنفیه ده رکعت نفل و سه و تر آنکه
 و تر را یک رکعت قرار دهند و یازده رکعت نفل ثابت اند و قضا را پنج باب و یازده رکعت را در روز اگر شب
 سه وقت میشد هم معین و یازده رکعت نفل است و این بر دو صحاح موجود است باید دید پس می بایست
 که محدثین زمان را در یازده رکعت تردید نمی شد و نسبت آن یقین می بود نه قصر بر یازده مع الوتر و نه

در روزه عاشوره کلام نیست چنانچه لفظ حدیث سخن احق بمبوسی او کما قال بران گوا هست گو بوجه دیگر
 از پیشتر هم این روزه معمول حضرت صلی الله علیه و آله وسلم باشد آری اگر اجماع و جوه کثیره در یک عمل
 محال بود مضائقه نبود مگر ما عد این نه عقل است چنانچه دانی و نه نقل چنانچه انما نقل امر مانوس
 میخوانی و میدانی که از همین جات ضاعف ثواب صلوات صدقه می بر آید چنانچه ما هر ان حدیث می دانند
 الغرض این قسم منن فقط یکا و نبی است سبب جمله انبیاء هدی همه سرسلین مذکورین نیست اند
 در نیصورت در حدیث اقتدا و ابالذین من بعدی که لفظ الذین واقع است همان عموم خواهد بخشید
 که الذین واقع آیه مذکوره بخشیده فرق اگر هست فرق تشبیه و جمع است مگر این قسم فرق در تبدل
 ماهیه مضامین و لوازم آن کارگر نمی توان شد پس چنانکه در آیه مسطوره سنت یکا نبی قابل اتباع
 بر آید اینجا سبب خلیفه از ان دو که درین حدیث سر او اند لایق اتباع و اقتدا خواهد بود همان اگر اینجا لفظ
 اقتدا نبودی شاید مجادلا از گنجایش زبان کشائی می بود می توانستند گفتن که در اقتدا و اتباع مثلاً
 فرق است این است آنچه که بطور عجله و نظر سمری در استدلالات مجتهد جناب مفاسد بنظر این پیچ
 و آمده اکنون التماس اینست که نظر باین تعصب و تعمق که در اجتهاد مجتهد صاحب یافته نگاشته
 ام از تحریر جواب اصل مسئله دست کشی اولی دانستم چه اگر چیزی می نویسم لاجرم تنقیح و تصحیح آن و بنجین
 به حواله همان صاحب میشد که باین راه رفته اند و نشان اول بار که ام نا انصافی گذاشته اند که باین
 بار کوتاهی خواهند فرمود بیست تو کار زمین را نکو ساختی که با آسمان تیر پر داختی و در نه در
 اواخر رمضان شریف تکلیف مولوی احمد حسن امروہی که یکی از احباب احترام پذیر درین باره نوشته
 با مروہ فرستاده بودم از و نشان نقلش بهم رسانیده میفرستادم لیکن چه کنم که بنظر انصاف معذورم
 دیگر آنکه آنچه که بلفظ مضامین شعریه آن اشاره فرموده اند بنخواہم که نقلش اگر ممکن باشد به من از زانی
 فرمایند تا شاید چیزی زیر این پرده باشد باقی عرض دیگر این است که بنده کمترین عالمان با حدیث
 را بشرط فهم بدنی انکار و بلکه این را شعار ایمان می دانند لیکن این چنین بدفہان را که مضامین نامہ سلمی
 ریخته قلم او نشان است هرگز عمل با حدیث روانیہ اند اینچنین کسان بنجمله فصل به کثیر هستند و العاقل
 تکفیه الاشارة الغرض را ہی اختیار باید کرد که برا کا بر صحابہ طعن نیفتد و دین بر ہم نشود و احادیث با ہم

چه بالا نوشته ام که قیام لیل محدود نیستند و نه هرگاه بحديث صحيح ثابت شد که فخر عالم علیه السلام گاهی ماکل
 غیر رمضان صائم نبود و نه هیچ ماه را از صوم خالی گذاشته اگر کسی تمام ماه روزه دارد متغلاً مخالف سنته گردد
 و گرفتار بدعت سعاد الله باید که حضرت عمر و علی و دیگر صحابه و تابعین با عتراف ترمذی و غیره بسبب تقریر
 زیاده عدد رکعات اهل بدعت شوند استغفر الله و بسیار امور نقل از صلوة و صوم و زکوة و حج و ذکر و تسبیح
 بدعت شوند تا مل در کار است اهل علم را چنان فرمودن سخت نازیباست مابین لفظ مخالف و موافق
 و محدود و غیر محدود و بدعت و سنته امتیاز واجب است و چونکه در حدیث علیکم بسنتی و سنته خلفاء الرشیدین
 ارشاد جناب رسالت علیه الصلوة است که چنانکه سنته مرا التزام کردن بر شماست سنته خلفاء را هم التزام ضرورت
 و مراد از سنته خلفاء امریست که انجناب صدور آن نشد و از خلفاء وقوع آن شده و آن هرگز خلاف کلیات
 شرع نمی خواهد بود بلکه موافق سنته و مستنبط از آن است لهذا این بست رکعت هم مندوب و سنته شدند و بدعت
 گفتن آن سخت نازیبا که هیچ عالمی چنین نگفته اری آنچه خلاف است در آن است که زیاده بر آنقدر که انجناب
 علیه الصلوة خوانده اند آیا سنته ماکده اند یا مستحب ازین بعد آنچه درین حدیث افاده فرموده اند بلکه مراد از سنته
 خلفاء سنتی است که عین سنته نبویه باشد از عجب روزگار هست چرا که اگر مراد از عینیت آنست که بعینه آن
 فعل را انجناب علیه السلام عمل در آمد فرموده مسنون کرده باشند پس می پرسیم که درین صورت خاصه تقریر
 خلفاء چیست آیا بعد وفات انجناب کسی را از خلفاء رجال نشیب فرزند داشته یا نسخ و تبدیل آن میرسد یا سنته
 که سنته خلفاء کرام و غیر آن را ترک کنیم و اگر مراد از عین آنست که مستنبط از سنته بود یا نظیرش در سنته موجود
 باشد و موافق کلیه شرعیه بود مثل جمع قرآن شریف و ترتیب سوره آن مثلاً لاریب این امر مسلم صحیح است
 مگر این زیاده رکعات را ندانم که بچه وجه مخالف سنته قرار داده خواهد شد و آنچه از اصول قاعده اعاده معسر فر
 تحریر است در تلویح این بحث را باید دید که این قاعده کلیه نیست و خلاف این بسیار موجود است این قاعده
 آنجا بود که قرینه خلاف موجود نباشد اینجا عطف لفظ سنته الخلفاء بر لفظ سنتی سغایرة رومی خواهد و مقصود
 جناب رسالت علیه السلام ازین التزام سنته الخلفاء خود است مراعات مثل سنته خویش چنانچه در حدیث
 دیگر فرموده فاقه و ابالذین من بعدی ابی کبر و عمر بلکه در حدیثی باقیه انی جمله صحابه فرمود اصحابی کانجم
 باهم اقمتمیم استیم و بچنان آنچه لام استغراق نمیده اند نه این معنی است که آنچه سنته مجبوعه خلفاء باشد

صحابه هم چنانکه یازده از سبب نقل می فرمایند از عرج امام مالک در موطأ دو از ده رکعت نفل و ایسی فرمایند
 چنانکه در مشکوٰۃ موجود است مذکور که چنانچه بر سامی مخفی ماند خلط کردم جناب رافع صحابه بمقابل سنت حضرت
 فخر عالم برعم مخالفت نیست و این تیر بر اهل علم واضح است که نفس قیام رمضان را آنجناب سنت فرموده
 اند و تحدید عدد رکعات آن نه فرموده کمی و زیاده در آن روا نباشد چنانکه در فرائض در روایت سنن
 در نه اختلاف در اقامی عدد آنها واقع نشد پس لهذا هر قدر که زیاده در عدد رکعاتش بود موجب جبر است
 نه باعث گناه و ابتداء و هیچ حدیث در منع آن وارد نیست بلکه حدیث علیک بکثرة السجود مطلقاً استحسان
 کثرت رکعات نوافل روز و شب می فرماید البتة جایکه شارع تحدید فرموده چنانکه در فرائض و سنن و قیام
 نقصان و زیاده در آن روا نیست و مع هذا اگر قبل آن یا بعد آن در محل نوافل کسی نوافل تنفلاً خواند
 بدون اعتقاد سنتی آنها کسی است که او را منع فرماید و بدعت گوید پس همچنان در تجمیع قیام رمضان زیاده
 رکعات در آنچه اندیشه خواهد شد و آنچه در عدد رکعات تجمیع عالم علیه السلام تحقیق است ازان رواست که فعل
 آنجناب محقق گردد که چیست نه آنکه ترا ندان ازان بدعت است صحیح به النووی فی شرح المسلم برین قیاس است
 سایر سنن که اصل آنرا شارع علیه السلام سنت فرموده و تحدید در آن نفرموده مثلاً تسبیح رکوع و سجود
 که در آن زیاده از قدریکه آنجناب میگفتند بدعت است و قرآنی آن که زیاده از مقرر آنجناب است در فرائض
 و نفل بدعت نخواهد بود و علی هذا در همین قسم اموار این است که علماء قاطبة اگر چه سنته موکد همون قدر گفته
 اند که بر آن قدر چه سنته تر و شان صادق آید مگر زائد در آن بدعت ندانسته خصوصاً زایدی که از صحابه ثابت شده
 چنانچه روایات عدیده مختلفه سامی دیده باشند تعالی عشرین پس در زمان حضرت عمر رضی الله عنه باریاد
 و تقریر آنجناب معمول شد چنانکه در موطأ مالک مرویست و حدیثه انقطاع بر محل خود نیست چرا که برین
 رومان تابعی ثقة اند و ارسال ثقة مقبول میباشد مالک و محدثین سلف را همین مذهب است اگر چه شافعی
 واحد در آن کلام کرده اند کتابی داود بسوی اهل مکة و دیگر کتب اصول حدیث مطالعه نمایند مع هذا حدیث
 صحیح بیقی که صاحب فتح روایت آن فرماید مؤداست و منزل شبه انقطاع و ترمذی و جامع خود از حضرت
 عمر و علی و غیره ماسن الصحابة روایت آن میکنند پس اکنون در ثبوت عشرین از آنجناب رضی الله عنه
 چه تردماند و این زیاده را مخالف سنته پنداشتن نهایت موجب تعجب است که هیچ اهل علم چنان فرمایند

باشند قال رد المحتار ناقل عن شرح المنية قال لترتيب الاستجاب استفاوته كترتيب الستة انتهى ونحو حديث
 يكلم بستی انما ناظر مدین است چرا که رعایات تقدم و تاخر در کلام بلغا راجع به نباشد خصوصا کلام ما انتظام
 سر و انبیاء تاج الفصحاء و بلغا پس تقدم سنتی و تاخر سنته خلفا مع اشارات دقیقه دیگر کمال اكد اول
 از ثانی می خواهد چنانچه از آیت ان الصفا والمروة من شعائر الله خود رسول صلی الله علیه و آله وسلم
 تخرج فرموده اند ارشاد کرده بدایه می کنم بدانکه بدایه کرد حق تعالی با و در ذکر کما به فی الحدیث پس اینجا
 قدم زمانی است و آنجا تقدم فی المرتبة جل از تقدم ذکر تقدم رتبة مستفاد میشود و اما مواظبت آنحضرت صلی الله
 علیه و آله وسلم بخیری بطور فرض اگر خصوصیات نیست برامته هم فرضیه رومی خواهد و اگر از خصوصیات
 باشد لیکن امت از ان ممنوع نباشد پس این مواظبت سنتیه را نمی خواهد بلکه استجاب مقتضای اوست چنانچه
 تجد که ترد بعضی بر ان حضرت صلی الله علیه و آله وسلم فرض بود و امت را مستحب مگر چون دلیل دیگر بر آنکه
 این فعل برامته پیدا آید البتة آنگاه سنته خواهد شد مثل تراویح که هر چند ترد همون قائل فرضیه تجد بر آنحضرت
 صلی الله علیه و آله وسلم تراویح نفس تجد است علی التحقيق مگر چونکه برین تجد شخص باین هیئت گذاشته
 مواظبت صحابه پیدا آمد بدلیل قولی تا که پیدا کرد و هو قوله علیه السلام علیکم بستی انما و اگر نیک دیده آید
 مواظبت فعلی حکمی هم بر تراویح از رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم هم توان دید چرا که رسول الله صلی الله
 علیه و آله وسلم چند روز خوانده عذر ترک آن فرمود که مباد برامته واجب شود و در جرح افتند همانا که فعل او را
 گاه گاه ترک او را بعد مواظبت حکمی دارند قال رد المحتار و المراد ایضا المواظبة و لو حکما لتدخل التراویح
 فانه صلی الله علیه وسلم بن العذری التخلف عنها قاله الطحاوی عن ابی مسعود انتهى و پس حد محروم سائل
 بر جمعیت خواهد و بر برای کسیکه فرضیه تجد را بر آنحضرت صلی الله علیه و آله وسلم منسوخ گوید چنانچه قول
 حضرت عائشه هست رفاه مسلم فی سنته پس مواظبت تجد دلیل سنت موکده خواهد بود و لایق قولیه
 ناظر استجاب مگر تجد رمضان که تراویح است بدلیل قولی سنت موکده خواهد ماند و الله اعلم جواب
سوال دوم آنکه بست رکعت تراویح در زمان خیریت نشان حضرت عمر رضی الله عنه قرار یافته
 اول یازده رکعت مع و تر خوانده شد پس در آخر امر بر بست و سه مع و تر قرار یافت رواه مالک فی
 الموطا بسند صحیح و آنچه است خلفا باشد تا که آن از جواب اول واضح شد باقی ماند آنکه بیه موکده باشند

بشرط اجتماع علیها آنرا قبول سازید و امریکه یک دو خلیفه مثلاً کرده باشند ترک کنید و برین صورت آنچه باقیست
 ششین حکم است تا تمام خواهد شد که دو خلیفه را در آن ذکر فرمودند همه را و حدیث نجوم مخالف آن خواهد شد
 و ترتیب صحیف عثمانی بدو خواهد شد چه خلیفه اول جمع آن کرده بودند ترتیب آن و مسئله عول و تحدید حد شراب
 و دیگر امور که در زمان حضرت عمر قرار یافته اند همه خلاف سنت خواهند شد سعاد الله بلکه مراد آن است که سنت همه
 خلفاء را التزام سازند چنان نکنند که سنت بعض آنها گیرید و بعض آنها نگیرید قال الله تعالی یا ایها البنی جاهد
 الکفار و المنافقین که معنی بر آن آنست که با جمیع کفار و منافقین جهاد باید پس حسب فهم سامی باید که آنجناب
 امر الهی نکرده باشند که با تمام کفار عالم جهاد آنجناب واقع نشده و چه ضرورت است که در حدیث لام لام ستغفرا
 باشد میگویم که لام آن لام عهد خارجی است که خلفا خمس معموده را مراد داشته فرموده اند که طریقه ایشانرا
 قبول کنید و هیئت اجتماعیه از حدیث فهمیدن همانا که محاوره کلامیه ندانستن است پس بهر حال آنچه در ترجمه
 حدیث نوشته اند هر دو تقریر بر محل خود نیستند زیاده چه عرض کرده آید و در بعض دیگر جابهم در صحیفه سامی
 محل کلام است مگر بنده اباصل مسئله کار است و از تقریر زائد عرض نیست اکنون که بست رکعت تراویح
 از فعل خلفا ثابت شده اند عمل بر آن موجب سعادت است و بدو فهمیدنش محض سجا البته زائد از هشت
 رکعت بعض مستحب دانسته اند و بعض موکده گفته اند این مسئله خلافیه قدما است که ما را درین گفتگو ضرور
 نیست والله تعالی اعلم فقط سوال اول هرگاه در تعریف سنت مواعظت نبوی صلی الله علیه و آله وسلم
 مع التکرار حیثاً ما خود است و اینهم ظاهر است که بر تراویح مواعظت کذا الی ثابت نیست پس بر سنیته
 آن از کدام دلیل اطمینان کرده شود و آنقدر که بر آن مواعظت ثابت است همان هشت رکعات تجمیع
 هستند لا غیر پس باید که همین قدر سنت باشد و زیادت بر آن روا نباشد فقط سوال دوم اینکه این
 دو اوزه رکعات که بر هشت رکعات سنت نبوی صلی الله علیه و آله وسلم افزوده شدند آیا در تا که بجان
 مرتبه هستند که آن هشت رکعات را حاصل است یا از آن مرتبه فراتر فقط جواب سوال اول
 اینکه هر چه صحابه رضوان الله علیهم اجمعین بر آن مواعظت فرموده باشند سنت موکده می باشد بقوله
 علیه السلام علیکم بسنتی و سنته الخلفاء الراشدين المهدیین نعم تا که یک در مواعظت رسول الله صلی الله
 علیه و آله وسلم هر چه پیروی می باشد در مواعظت اصحاب کرام نیست چرا که مراتب سنت موکده در تا که ستغفرا

ہیث و تفسیر بود آنرا در راہ گذارستہ بوطن رفتند آن کد ام ضرورت باشد کہ خوشی از خوبی این دولت بے
 ماچنین زیادہ نظر آمد کہ یکبار اقلان خیران رفتند عنایت فرمے غم و رنج دنیا ہمیشہ ہمین سامی آیند
 میر و کار عقل آن است کہ مقصود از دست نہد جو ہر ذاتی و وراثت نبوی را گذارستن و قلیل را از
 سماع قلیل گرفتار خرد مندان نیست سرمایہ استحقاق خلافت حضرت آدم علیہ السلام ہمین و فور
 علم بود ورنہ در معصومیت ملائکہ و فساد نبی آدم کلام نبود مصلحت دیدن آن است کہ اگر علم را شروع کردہ
 اند تا تمام نگذارند و ششماہ یا یکسال کتب باقیہ ہم انشاء اللہ تعالی تمام خواہند شد اگر این اضطراب
 و تلمون بود و راول امر کد ام کس خبر کردہ بود کہ شروع کرد و گستاخی معاف باد ہمہ یاد آوران خصوصاً
 برادران و میرزایان و مولوی عبدالرشید صاحب مولوی تمنا صاحب و اگر جناب حافظ صاحب ہم
 تشریف فرمای سراد آباد باشند یا اتفاق حاضری خدمت جناب مفتی صاحب شود از من سلام
 عرض دارندہ

مکتوب پنجم در جواب سوال حافظ بشیر الدین صاحب سراد آبادی

سوال زید نے بحالت لاعلمی ملک عمر کی رہن رکھی اور قبضہ او سپہ کرلیا منافع او سکا اپنی صرف
 میں لاتا ہی ہنوز میعاد رہن کی منقضی نہیں ہوئی تھی کہ بعض اشخاص نے کہا منافع رہن کا حکم سود
 میں ہی زید اس امر کی تحقیق چاہتا ہی کہ فی الحقیقت یہ منافع رہن حکم میں سود کے ہی یا نہیں بصورت
 سود ہونیکے زید جو منافع بنیت زراصل اپنی کی خرچ میں لایا ہی او سکوبر وقت تک رہن کے عمر و کو
 وضع کردیا ضرور ہی یا نہیں مثلاً پانسو روپیہ عوض رہن ہی زید سو روپیہ اپنی صرف میں لایا تو چار سو
 روپیہ بروقت نکال رہن کے عمر و سے لیلوے اور سو روپیہ منافع کے او سکود وضع کردیوی اگر زید دنیا
 بروقت نکال رہن عمر و کو ادا کرے اور عمر و قبل اپنی منافع کے معاف کردیوی یا بعد لینے کے زید کو دید کو
 جائز ہی یا نہیں شرعاً ایسا ہو کہ زید کل روپیہ اپنا عمر و سے لیلیوی اور تمام زر منافع رہن زید کو جائز ہو جا
 غرض کہ زید کو کسی طرح بارت گناہ سے ہو سکتی ہی لہذا مکلف خدمت عالی ہوں کہ اس مسئلہ میں جو حکم
 شرع شریف کا ہوا رشاد فرمائے اگر مرہن زر منافع بروقت رہن رکھ دینے کے بعض محنت اور خبر گیری

یا بعض پس صاحب هدایه و غیره بر آنند که همه موکده اند و قدوری گفته که بعضی آنچه از رسول الله علیه السلام
ثبوت یافته موکده باشند و آنچه زیاده بر آن عمر رضی الله عنه قرار یافته مستحب بود این هم همین میل
دارد هر چند این هم را علماء جواب داده اند مگر از تقریر بنده هیچ بهر دو قول توان کرد که مراد قدوری از استحباب
مزید کمی تا که نسبت به هشت رکعت و مراد هدایه تسویه در نفس تا که است نه قدر آن چرا که تا که کلی مشکک است
و حدیث علیکم لبتی انم و لیلی است پس که بعد آن حاجت نقل دیگر نیست و بعد ثبوت روایت موطا که اصح
الکتاب فی الحدیث در طبقه اولی است و هم پله جاری حاجت کتب نیست همین معمول خواهد بود و مذاهب مالک
رحمه الله علیه هم همین باشد مگر تا هم آنچه که زیاده رکعات از دیگر آمده اند موجب توان شد که مثلاً بعد هر ترویج
اهل مدینه چهار رکعت بخوانند نسبت رکعت فردی را اند شدند و جمله چهل شدند و آنها را هم مجازاً در تراویح
شمرند و اهل مکه بعد هر ترویج اسبوع طواف کردند و دو رکعت طواف خوانند و ده رکعت فردی مزید شد
سی رکعت را مجازاً تراویح شمرند و بعد بست رکعت قبل و تر بعض گاه که اربع رکعات را ترک کرده در دعوت
مشغول مانند شانزده رکعت مزید شد سی و شش گردیدند و یک اسبوع را قبل و تراگر کم کردند و رکعت کم شد
بست هشت شدند و بست رکعت خود امیری است مثبت و محقق از فعل صحابه و یازده از فعل سرور علی
صلی الله علیه و آله و سلم که اگر از بست است احصا ثبوت بست رکعت با جماع صحابه در آخر زمان عمر رضی
عنه ثابت شده پس سنت باشد و کسی که از سنت آن انکار دارد خطاست و الله تعالی اعلم و علمه اتم و احکم
راجی رحمه ربه رشید احمد گنگوہی -

مکتوب چهارم بنام مولوی صدیق صاحب در فضیلت علم

بنده هیچمان محمد قاسم نجد مت بابرکت و سراپا عنایت مولوی محمد صدیق صاحب زادکم الله علماً و کمالاً
پس از سلام مسنون عرض پرداز است عنایت نامه سرایه منت و موجب یاد آور باشد شکر عنایت
احباب نتوانم و طرز مکافات محبت ندانم این یک دعا دارا رساست که تهیدستان دین و دنیا را سوای
آن سرایه و گرنیت اگر بر گاه بی نیازی میرسد و در نعم نبود مگر تا هم از خود دریغ نیست خداوند کریم بمقام
دلی برساند مگر دنیا را اگر بنیم پیش عاقلان متاع قلیل است و روبروی او چه کند باقی ماند این رکن اعظم

سلام عرض کروینا اور جناب حافظ عبدالعزیز صاحب سلمہ اللہ سے اگر نیاز حاصل ہو تو میرا سلام یاد رکھنا
 سوا انکے مولوی سید عبدالرشید صاحب اور مولوی تمنا صاحب اور مولوی محی الدین خان صاحب
 اور نزار حفیظ اللہ بیگ صاحب وغیرہم سے بھی یاد رہے تو سلام عرض کروینا اور مرزا حمایت علی
 بیگ صاحب سے بعد سلام مسنون مضمون بالا گذارش کروینا فقط راقسم محمد قاسم

مکتوب ہفتم بنام مرزا محمد عالم بیگ صاحب رباب عمل کشائش رزق

وادائی دین

سرِ پائین سلامت السلام علیکم۔ آج گیارہویں رمضان کو آپ کا عنایت نامہ پھونچا عبادۃ
 میں دل نہ لگنا کسی خطا کی سزا ہو استغفار اور لاجول کی کثرت چاہئے باقی قرض کے ادائے لئے
 کسی عامل سے پوچھئے مجھ کو عملیات میں دخل نہیں اگر ہو سکے تو جناب مولوی اکبر علی خان صاحب
 کی خدمت میں حاضر ہو کر حال عرض کروادائے قرض کے لئے جو کچھ فرمائیں اوسکی تعمیل کرو
 اور کشائش رزق کے لئے جو کچھ ارشاد فرمائیں اوسکو یاد رکھو ہاں اس سے پہلے پہلے حسبِ
 وَنِعْمَ الْوَكِيلُ اور لاجول و لا قوۃ الا باللہ و لا ملجاء و لا منجاء من اللہ الا الیک یا نبی
 پانچ سو بار پڑھ لیا کرو اور اول و آخر گیارہ گیارہ بار درود شریف بھی پڑھ لیا کرو اور پڑھتے وقت
 یہ دہیان رکھا کرو کہ میں اپنے اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہوں اور دل و زبان دونوں سے
 عرض مطلب کر رہا ہوں مرزا قادر بیگ صاحب مرزا محمد نبی بیگ صاحب کو یاد رہے تو سلام
 کہدینا اور سوائے انکے اور کوئی احباب میں سے بجائے اور یاد آجائے تو ان کو بھی فقط ۴ ۴

مکتوب ہشتم در باب علاج ہوس دنیا

سرِ پائین مرزا محمد عالم بیگ صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ السلام علیکم آج پندرہویں تاریخ جمعہ کے
 دن تمہارا خط پہونچا کیفیت حال معلوم ہوئی میں پچھلے دنوں اتنا سفر میں بیمار ہو گیا تھا
 اوس مرض سے شفا تو اتنا راہ ہی میں ہو گئی تھی مگر جبے کسی نہ کسی قسم کی خلش چلی جالی ہو

لک مرہونہ کے راہن کو بخشیدی جیسا کہ عبارت معمولی رہننامہ میں ہوتی ہے جواب سہرا
 عنایت حافظ بشیر الدین صاحب۔ السلام علیکم رہن کی آمدنی جو زمانہ حال میں کہانی جاتی
 ہے اس قسم سود ہی ہرگز حلال نہیں اور اس قسم کے الفاظ لکھ دینے سے کہ مینے حلال کیا اور
 بخوشی دیا یہ آمدنی حلال نہیں ہو جاتی بخوشی دینے کے لئے ایک مرتن ہی ملے تھا اور کوئی
 جہان میں مستحق ہی نہ تھا بلکہ سب جانتے ہیں کہ یہ دینی دلائل کے تحریرین فقط بغرض قرض
 اور بطمع کار براری ہوتی ہیں خدا تعالیٰ ان حیلون کو خوب سمجھتا ہے وہ دل اور تہ دل کی
 باتوں کو جانتا ہے غرض ان حیلون سے تو توقع حلتہ دور از فہم و عقل ہی ہا اگر آمدنی اشیاء مرہون
 کو پورا پورا مجرادی اور قرض میں محسوب کرے تو البتہ وہ کہایا ہوا حلال ہو جاتا ہے مگر اس صورت
 میں بقدر قرض پہنچ جانے کے بعد راہن بری الذمہ ہو جائیگا اور مرتن کو شئی مرہون
 کچھ علاقہ نہ رہے گا۔ فقط جن جن صاحبوں کا سلام لکھا تھا میری طرف سے انکو بھی اور سوا
 انکے اور ملنے والوں کو بھی بشرط یاد میرا سلام کہ دنیا فقط العبد محمد قاسم۔

مکتوب ششم بنام مرزا عبد القادر بیگ صاحب مراد آبادی

جناب مرزا صاحب! سلام علیکم کل چوتھی رمضان شریف کو مولوی فخر الحسن صاحب نے
 آپ کا عنایت نامہ عنایت کیا اور آپ کے نکل ثانی کا قصہ زیبانی بھی بیان فرمایا جزاک اللہ آپکو
 نکل جو بیوہ چچی قرابتی اپنی کے ساتھ نظر احیا رشتہ واقع ہوا اور مرزا حمایت علی بیگ صاحب
 سفر حج مبارک ہو مرزا صاحب اپنا منصب تو یہ تھا کہ جناب پیر و مرشد مدظلہ کی خدمت میں
 سفارش نامہ لکھوں سفارش کے لئے کچھ تو مناسبت ہونی چاہیے اپنا حال اگر اور کوئی نہیں
 جانتا تو میں خود تو جانتا ہوں پر جہان اور امور خلاف منصب پیر سر پر لئے بیٹھا ہوں آپکی خاطر
 سے ایک یہ بھی عریضہ حضرت کے نام کا پہنچتا ہے مرزا صاحب! تاکرین کہ جہان اور ون کو یاد
 رکھیں اس سہرا پاگناہ کو بھی دعا سے فراموش نہ فرمائیں اور حضرت مدظلہ کی خدمت میں دو
 کلمۃ انخیر کہ کر برابر سر بہد ہو جائیں مرزا محمد نبی بیگ صاحب! وراون کے والد صاحب کی خدمت میں

امروز همین مصمم شد که من کار خود بکنم اگر پسند خاطر خدام والا مقام افتاد و نه کالای نه بون برایش
 نماند نامه سیاه خود را باز خواهم گرفت اکنون یکدو سخن پیشتر از عرض مقصود عرض میکنم اول اینکه در عرف
 عام هر قوم و هر زبان بساست که خطاب بالقاب عامه کنند و مخاطب خاص باشد اکثر آنرا بالقاب همچو موکو
 صاحب و شاه صاحب شیخ صاحب میرزا صاحب منشی صاحب نداکتد و منادی از یک شخص بشن باشد
 همچنین در اصطلاحات شریع شریف قرآن و حدیث نیز در مواقع کثیره این طرز اختیار افتاده میفرمایند که
 و اقموا الصلوة و آتوا الزکوة ارشاد بخطاب عام است و مخاطب این حکم خبر اختیار نمی تواند شد رسول الله
 صلی الله علیه و آله و سلم را بخطاب همچو یا ایها النبی یا ایها الرسول یا میفرمایند و ظاهر است که این لقب چه
 قدر از حضرت مخاطب صلی الله علیه و آله و سلم عام است بالجمله این انداز و در انداز او مطلب طرز کلام نیست
 بلکه در هر زبان معمول بجهت خاص و عام است دوم اینکه اگر فرض کنیم دو کس یا زیاده از قومی سادات
 یا شیوخ مثلثانسته باشند یکی از آنها کور یا کور باشد و کسی دیگر از حاضران وقت با وجود اطلاع کیفیت چشم
 و گوش او شان بخطاب عام مثل میر صاحب شیخ صاحب و از داده اگر گوید به بین یا بشنوا این حکم دین
 و شنیدن تعیین و تشخیص مخاطب فرماید هر که از حاضران عقل داشته باشد بی تامل به فهمد که مراد این کس
 است نه آن همچنین مخاطب به یقین داند که سقط اشاره تکلم منم ندیگران سوم اینکه اگر جناب باری و
 رسول پاک او صلی الله علیه و آله و سلم حکم را بشرط مربوط فرمودند از تباط آن حکم بآن شرط از قسم تباط
 توقف باشد که فیما بین موقوف و موقوف علیه باشد و بدین سبب حدیث میرسد که اگر حکمتی که غرض از آن
 ارتباط بود مقصود شود یا بدون آن شرط هم آن حکمت حاصل توان شدن شرط را لغو کردند و آن حکم را بشرط
 مربوط اند و بران شرط موقوف نه پندار و مثلاً بنحله شرائط جمیع جماعت هم است و حکمت از اشتراط جماعت بجز
 این چه توان گفت که از استماع و استماع موغط اعنی خطبه مقصود است اگر جماعت شرط نکنند باشد که مردم فراجم
 نیانند پس تنها و اعط یعنی خطیب اگر وعظ گوید متمتع که باشد مگر پیدا است که استماع بجز و فراجمی مردم میتواند شد
 توقف صحت نماز جمیع بر جماعت از چه رواست اگر فراجم آیند و تنها تنها نماز خود بگذارند و بروند یا بجای دیگر رفته باز
 جماعت ادا کنند مقصود اصلی بهم رسد مگر کسی را ندانم که بچو انانین صورت فتوی نویسد پس ازین مقدمات معروض
 معروض خدمت خدام باد که آیه یا ایها الذین آمنوا اذنوا لودی للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا لی ذکر الله و تروا

اسی میں کھانسی کی شدت ہو گئی دو تین مہینے اسکی تکلیف رہی اب بفضلہ تعالیٰ او سکوبھی آرام ہی
یون ہی برائے نام باقی ہوا انشاء اللہ تعالیٰ وہ بھی رفع ہو جائیگی غرض اب میں اچھا ہوں باقی
کمی ہوس دنیا کے لئے یادگاری موت سے بہتر کچھ نہیں ہو سکی تو ہر روز گھڑی آدم گھڑی موت کے
تصور میں گزار دیا کرو اور اس وقت اس قسم کا خیال رکھا کرو۔ کہ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر حق
انبیاء ہوئے وہ سب مر گئے جس قدر بادشاہ اس زمانہ سے پھلے ہوئے وہ سب مر گئے بزور دین
کوئی چھوڑتا تو انبیاء چھوڑتے اور بزور دنیا کوئی بچتا تو بادشاہ پتھے میں نہ الی الذی نہ اول الذی نہ زور
دین نہ زور دنیا میں بچوں تو کیونکر بچوں پھر اسکے ساتھ قیامت کے حساب و کتاب اور عذاب ثواب
کو سوچا کرہ فقط

مکتوب نام مولو میر محمد صادق صاحب مدرسہ در باب تحقیق حکم جمعہ

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین سیدنا خاتم النبیین محمد وآلہ واصحابہ ازواجہ
اجمعین بعد حمدہ صلوٰۃ بندہ کترین ہیچدان بے سروسامان محمد قاسم خدمت سراپا عنایت
مکرمی مولوی میر محمد صادق صاحب دام عنایتہ پس از سلام مسنون عرض کرد از دست عنایت
ملفوظ باستفساری رسید کہ حضرت نجیب البحرین شریعت و طریقت مخدوم و متاع خاص عالم جناب
مخدومنا و مولانا سید عبدالسلام صاحب دام برکاتہ صدور یافتہ بود منون و مشکور شدم مقتضای
عنایت سامی آن بود کہ توقف نمی کردم و وقتیکہ عنایت نامہ ذریعہ ممنونہاے احقر شدہ بود چنانکہ
و ستم بہ قلم و کاغذ میرسد مگر بالاسے کاہلی طبع از عواقب گوناگون ہیچانی و بے سروسامانی سامان
این تقصیر و سرمایہ این تاخیر شد میدانی و ہمہ می دانند نہ سفینہ بہ گنجینہ آورده ام و نہ مکتوبات سفینہ
البدینہ سپردہ باین ہیچانی و این بے سروسامانی نہ جرأت ہیچو کار بابدل آید و نہ دل بدست کار فرماید
و ذخیرہ ام ہمین خیالات پرگندہ من اند کہ یکی را اگر بدل می نشیند دیگران آنرا از جملہ مضامین حشر
می بینند مگر بندہ گندہ را بجزرت مدوح نہ تنہا نیاز سابق است اعتقاد لاحق ہم بدل فرما ہم آورده ام
اگر باتشال ایما رخدام ہیچو مخدومان سرفرو دنیا م باز آن کدام است کہ انتظار ارشاد او خواہم کشید باین جہ

من کتاب العلم و مراد از قصص در حدیث همین و عظم است چنانکه دانندگان دانند جایگاه و عظم فرض ضروری خواهد بود
 اینهم ضروری خواهد بود که آن واعظ خود امیر باشد یا مامور یعنی نایب و باشد در نه در زمره محال داخل خواهد شد که اشارت
 بمنع و عطف گوئی میکنند و تیر ظاهر است و عطف جمعه یعنی خطبه که موسوم بذکر الله شد اگر جمعه فرض است فرضیت این و عطف
 به اول درجه بیک حساب باید داشت و در صحرا و دریا و مسافران را میسر آمدن این قسم و عطف معلوم پس چگونه توان
 گفت که مسافران محکوم این حکم اند مگر آن که سفر را یکساخت حرام گردانند و سوگای این اسفار که در آن منطقه بهتری از
 واعظ باشد قطعاً حرام گردانند لیکن انجین فتوی نه کسی داده توان داد و نظر برین این توان گفت که مسافر را
 ازین حکم کیسو نهاده اند و آنکه با اشاره حدیث اول و بوجوب جمعه بظاهر نظر ظاهر می آید آن را چنان فهمند بظاهر عموم
 یا ایها الذین آمنوا اذا نودی للصلاة هم مسافر داخل بنیو و چنانچه ارشاد معروضه مخصوص مسافر و غیره از آیه است
 همچنین اشاره لفظ جماعت که در حدیث مذکور وارد است مخصوص از حدیث است بیچاره مسافر را جماعت از کجا بدست
 یا سفر است و در حق او حرام گردانند یا جمعه را بر او واجب ندانند مگر سفر را تنها باشد یا نباشد و در حق کسی حرام نتوان گفت
 چارناچار اقرار بعدم و بوجوب واجب خواهد شد و آنکه مثل الواحد شیطان هم در حدیث آمده در اول اسلام بود و اگر هنوز
 این ای بر حال خود باقیست ایشان نشان تفاوتهاست مشیر است که اگر در کس هم بستم زنده فرج از دست منتهی نیست
 مگر درین صورت نه شرط جماعت بطور خفیه بدست آید بطور شافعیان بدست افتد بلکه از لفظ الذین امنوا با لفظ
 فاسحوا و ذروا بانضمام آنکه کمترین مصادیق جموع حسب وضع لغت سه فرد اند برین امر دلالت دارد که کم از کم سوگ
 امام سه کس می بایند چه مخاطب یا ایها الذین همان سامعان اند که و دیده و عطا امام خواهند شنید نه آنکه امام هم داخل
 جماعت شان است زیرا که ندو صلوته حسب قرار و سابق وقتی می بود که امام جلوه بر منبر میکرد و نظر برین این حکم
 مخصوص سامعان خطبه باشد امام را باین حکم سرکاری نیست الغرض ضرورت امیر یا امور و هم ضرورت جماعت
 مسافر را هم از آیه و حدیث یکطرف افکند و وجه شتر اطامیر یا نایب امیر هم بوجه ضرورت خطبه که از لفظ فاسحوا
 و ذکر الله هویداست بانضمام حدیث لا یقصر موجه شد باقی ماند فقط شرط مصر اگر غور کنند همین ضرورت امیر مامور
 دست در کمر آن دارد چه مصری نباشد که حاکمی در آن نبود خود بادشاه وقت اگر نباشد نایب و بالضرور خواهد بود
 و فرق فیما بین امصار و قری و شهر با و دیهات نه آنچنانست که محتاج بیان باشد و در هر ولایت شهر با و دیهات
 می باشد و هر کس بجز و استماع این الفاظ معانی این الفاظ می شناسند و بجز و مشاهده شهر با و دیهات تمیز میکنند

هر چند بوجه عوام خطاب میسر بآن است که همه کس را این حکم عام است مسافر باشد یا مقیم صحیح باشد یا مریض تمام
 باشد یا آزاد طفل باشد یا جوان زن باشد یا مرد و هر چون نظر بر آیه او امر سیاق یعنی فاسعوالی ذکر الله و ذر البیع
 رسانند خود واضح شود که بجز مردان آزاد و توانایان مقیم و جوانان خود مختار هیچکس از اهل اسلام مخاطب این احکام نیست
 تفصیل این اجمال نیست که سعی اگر مطلوب توان شد از مردمان و توانایان توان شد از بیاران و زنان حال بیاران
 خود معلوم است تا توان کار توانائی چه داند باقی ماندن زنان در حق ایشان همچو لایضربن بار جلبن ارشاد
 رفته انی طرف زن از آنچه تاکیدات بلیغ بهر خانه نشینی مثل قرن فی بیوتکم و غیره ارشاد فرمودند و ظاهر است که در
 بالضرورت احتمال انکشاف محل زنیت است نمودار دوی کوچه و بزرگ بیشک مقتضی آنست که وقتی نقاب زرخ
 و جامه از تشریب ساخته برافتد همچنین خطاب و ذر البیع مقتضی آنست که مخاطبان را اختیار بیع و شرا حاصل است
 ورنه و ذر البیع فرمودن چه معنی دارد و ظاهر است که نه غلام مرد این کار است و نه طفل نابالغ را این اختیار شاید
 بمان است که ارشاد فرموده اند انما یجوز حق واجب علی کل مسلم جماعة الاربعه عبد مملوک ادا امره او صبی او مریض رواه
 ابوداؤد فی باب الجمعة للمملوک والمرأة باز چون کیفیت اذان جمعه را که در زمان نبوی بود صلی الله علیه و آله و سلم اگر یابد
 کنم این عقده هم منحل نشود که مسافر از این تخفیف تصدیق است شرح این معاین است که در زمانه برکت توام
 حضرت بنی صلی الله علیه و آله و سلم اذان جمعه همان وقت گفته می شد که امام بر منبر آمده نشیند نظر برین ترک بیع
 و شرا و دوی بغرض استماع و غط امام یعنی خطبه باشد چنانکه لفظ الی ذکر الله خود دلیل دعوی است آخر مراد از
 ذکر اینجا همان و غط خطبه اند که کار امام و خطیب باشد و چون فضائل استماع خطبه که است شور و شغب را که مانع
 از استماع باشد یاد کنم این امر دیگر موجه می شود که مطلوب صلی از روز جمعه اجتماع بهر استماع و غط و خطبه باشد و همین
 است که فاشون فرمودند بلکه فاسعوا فرمودند تا اشاره شناسان خداوندی را بدل نشیند که غرض اصلی استماع
 است که اگر کامعائی نازنین را آهسته خواهند زد باشد که از برکات خطبه محروم مانند و شاید همین است که حضرت
 عثمان رضی الله عنه اذانی دیگر قبل از اذان خطبه افزودند تا نباشد که در رسیدن سامعان دیر شود و خطبه بیکار
 رود و غرض بوجه عرض مذکور با وجود مقرر بودن یک اذان که به هر نماز مقرر است اذانی دیگر پیشتر از اذان خطبه
 افزوده شد تا مطلب اصلی بوجه احسن بدست آید لیکن از اینجا که در حدیث ارشاد است عن عوف بن مالک قال
 سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم لا یقصر الا امیر او مامور او محتمل رواه ابوداؤد سنن باب فی القصص

بان خواهد فرمود اما فی حق سرکاری اند عوض آنها بمقتضای طلب ضروری نیست بلکه از آنچه باقی سرکار سبب
 پنداشت چنانکه باقی سرکاری بچاق و قرض رعایا واجب عوض نبود همچنین فی انقض واجب الثواب نباشد و نوافل را بچاق اسباب
 قرض رعایا باید دانست که یک نوره هم اگر می گیرند قیمتش و عوضش ادا میکنند مگر چون نفس جمیع قطع نظر از شرط است و هم شعایر
 ایام اگر از ادای نماز تهاون در اوایش رود و در هر دو مان کم فهم را بوجه کوتاهی و معونت کاهلی مقصود شدن شرط موجب ترک
 شود و نه باعث افزایش نماز ظهر اندر صورت بمان این همچنان مفتی وقت را اختیار تا کید جمیع و مانعت ادا ظاهر است و در
 رسد که از ظهر باز دارد تا جمیع مستقیم شوند و جمیع را قائم کنند چه اول حدیث اختلاف استی و اصحابی رحمة الله علیهم اذ کما قال مشعر این اختیار
 باید دوم تقریر خلیفه خود با طاعت و معیت مردم و البته است و انحرال ان بغزل او شان گره خورده چون انقدر اختیار گران بها
 شان از زانی فرموده اند نصب امام و اعطای حصه الیت از ان چرا که بدست شان نباشد و وعظ و امامت از کارهای امام عام است
 مت صغری و وعظ و پند بامست کبری و اولی الامر نسبتی دارد که نور ضعیف را با نور قویست اگر امامی موجود است دست بدست
 ری دادن نشاید که اجتماع دو حاکم صد فتنه در بر دارد و همین است که قتل ثانی و وفای بیعت اول ارشاد رفته مگر جای که یک باشد
 یسی را امام خود گردانیدن چندان دور از قیاس نیست چه انوقت امام عام توان کرد تا بامامت صغری چه رسد غرض
 ظر بر اختیار مشارالیه مسلمانان نصب امام خاص بدرجه اولی باید داد و انکار از او باید گرفت و این امامت را مخالفت اشتراط امام عام
 باید فهمید چه این شرط وقتی است که از امام عام نامی و نشانی باشد تا که بالمعنی جمیع بن الخلیفین لازم نیاید چه در صورت
 وجودش انکار حسب شایات حدیث چنانکه گذشت و موافق اشارات الفاظ قرآنی اعنی اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم کار
 امام عام بود اگر وعظ دیگر بشنوند و بر امر و نهی دیگران کنند گویا همانرا اولی الامر قرار دادند بالمعنی در جنب خلیفه اول خلیفه دیگر نشاند
 کنون که سندش خالیست اگر وعظ دیگران بشنوند مخدوری نیست و چون موافق این تقریر این شرط از میان برخاست
 شرط مصر هم بیک طرف رفت چه اشتراطش ملزوم اشتراط شرط امیر بود آری ظاهر الفاظ روایات مشعره ضرورت مصر عام
 اند لهذا احتیاط همین است که تا مقدور رعایت شهر پیش نظر ماند و اگر کسی در دیهی جمیع قایم کند دست گریانش نزنند که
 اول این شرط ظنی بود باز حسب تقریر مذکور ضعیف دیگران بهم رسیده اگر حلجان هنوز باقی است عرض آن نیز ضروری است
 چنانکه ادای ظهر کم همان را موجب تهاون در جمعی شود همچنان این اجازت نصب امام خاص و اختیار استماع سواعظ
 و خطب آن موجب تهاون در نصب امام عام است اگر جمیع متروک میشد شاید هست اهل بهتی بشوق جمیع و مشایده
 هدایت اهل عصر و انبار و در کار کار میگرد نظر برین جمیع بین الظهور و الحجب و احوط بنماید و نه وجوب نصب امام نیانماید

قابل بیان اگر بود همین بود که شهری خالی از حکام نماند خود سلطان باشد یا نائب سلطان باشد و در یکا و میدارها
صحرا خواه منخواه رونق افروزی سلاطین ضروری است و نه نصایح گسری نواشان واجب نظر برین صحرا و دیه را به
یکسو گذاشتن و کارگذاری سرکاری بزمه اهل شهر نهادن و ازین تقریر اینهم هویدا شد که حواجر جمعه بسبب کس مغل اشترط
مصرفیت ضرورت مصر بوجه دیگرست بغرض فراهمی مجمع کثیر نیست آری بالای ضرورت مشارالیه این شرط
این فائده هم در آغوش وارد که وعظ در شهر خالی از مجمع کثیر کمتر باشد و با اینهم مردم شهر اکثر ارباب فهم باشند قابلیت
تعلیم خندانکه ایشان دارد اهل دیه ندارند و در جمیع کثیر اگر همه تسلیم نمی کنند باری ازین هم چه کم که بدو کس را وعظ
و اعظ و دیگر در باز و وعظ و نپند صحبت اش دیگران را براه حق کشد اکنون معروضی دیگر بخدمت خدام عرضی میکنم فهم
این اشارات از کلام ربانی چون همه مردم را نیست و احادیث مصرحه این معنی بحد توان ترزیده اند افهام علماء
مختلف شدند و عوام را گنجایش امید مغفرت بر تهاون در صورت وجوب تردیکی و عدم وجوب تردیکی بهم رسیده و رفته
رفته کاملی نوبت تا بآن رسید که متعصبان حنفیه عمدتاً ترک و تهاون جمعه آغاز کردن و این نداشتند که اندرین صورت
بفحوائی المتقی من تقی الشبهات در همچون نه تنها جمعه ضروری است بلکه فرض ظهراً هم واجب گردید یعنی این مسلم
که در هیچ صورت قطعیه فرضیه باین معنی که اگر شرط از شرط مذکوره فوت شده تا هم ادای جمعه همچو نمازهای پنجگانه فرض
و منکران کافر قابل اعتماد نیست مگر ارشاد دعای یار یک لای یک قانونی اگر بر مواقع شک تجویز فرموده و آن
اینکه اگر در فرضیت احد الامرین بلا تعین یقین کامل حاصل باشد و نسبت یگان یگان یقین کامل نبو
بلکه ظن یا شک باشد هر دو را و باید کرد و ادای یکا مفرغ نتوان نشست و این بدان ماند که مروی متدین
یک روپیه یا کم و بیش مثلاً قرض دیگری بذمه خود داشته باشد و پس از زمانه دراز در شک افتد که او کرده ام یا نه
یا از اول امر بودن قرض و نبودن آن مشکوک بود و صاحبین حلک است و امتحانش میکند که ید هدیا
نمیدهند و نیز صورت اقتضای دینداری همین است که او کند و اگر در مقدار قرض شک است یک روپیه است یا دو
روپیه می باید که هر دو روپیه او بکند اگر صاحب حق تابع حق است در صورت بقا حق خویش بقدر حق خویش خواهد
گرفت باقی را با و حواله خواهد فرمود چون در اینجا هم همین صورت بوقوع آید می باید که اهل اسلام هر دو را داد کنند
حق تعالی حق خود را قبول خواهد فرمود و باقی را عوض و پس خواهد داد یعنی هر چه که فرض نبود آنرا بحساب
نوافل خواهد گرفت و از اینجا که اعطاء ثواب حسب قرار و او کرم بر نوافل واجب است به ثواب مکافات جا

وید است که این وجوب رفتنی نیست و اختیار نصب امام خاص بیشک این وجوب را بضعف میرساند نیست آنچه که ذهن
 نارسائی من بدان میرسد مگر نه قاضی هم نه فقیر نه مفتی نه که اجتهاد کنم و خلق قول من بشنوند اگر دیگران هم همصنف من شوند نه
 و نه کالای زبون برایش خاوند این دفتر بے معنی را بر سر من زنند و هر چه مناسب وقت دانند و موافق اشارات علماء را بکار
 که از اتباع قرآن و حدیث دور نیفتند اختیار فرمایند و این نیازمند به هم اطلاع فرمایند تا به پیروی جم غفیر من هم سرده هم
 و در پی تفرق کلمه شوم بخدمت حضرت مخدوم و متاع من برکت مآب مولوی سید عبدالسلام صاحب از من دور افتاده
 عمر عزیز را به او هوس بر باد داده سلام و شوق که بصد نیاز مشغول باشد عرض دارند و من بغرض دعا این کار کرده ام
 و نه از فتوی و استفتاء استر از من مشهور است بجهت تقریر پریشانم اگر ملاحظه خواهد فرمود باید دانست که شروط خفیه
 اگر معارض عموم ظاهری خطاب یا ایها الذین آمنوا و انودى للصلاة است اما این عموم خطاب بحکم مقدمات مذکوره
 مستدعی آن نیست که حکم جمعه عام باشد آری او امر حکم سیاق تخصیص حکم میکند و هویدا بود که همه شروط مذکوره از همین
 آیت می زاینند و احادیث مستنده فقط مصرحه و موضح آن هستند مستند بشروط اند تا احتمال ابطال نص عام بروایات
 احادیث بعضی آنها موافق خیالات بعض اکابر مطعون اند بدل نشیند مگر وقتیکه شرط مذکوره موجه شدند باز فقط باین
 نظر که در بعض مواقع بدون این شرط هم میتوان براید جبروت اجمال آن نباید و مود آری بطور احتیاط بوجه ضرورت
 دیگر اگر مرکب این اجمال شوند چنانچه عرض کرده ام چندان دور از قواعد شرع نیست که احتیاط از اهم مقاصد شرع
 شریف است و بسیاری از احکام بنی بر احتیاط اند و وجوب وضو پس از نوم بنی بر همین احتیاط است چنانچه الفاظ مشهور
 وجوب آن خود را نظر اهل نظر گواه است و سنت غسل باینکه بچو فانک لاتدری این بات نیز که بت است بنائش بر همین
 احتیاط است و پس ۵

سناجات بدرگاه قاضی الحاجات مصنفه منشی حمید الدین صاحب ریس سنبل

که خود را همین بنیم عصیان نینا	بجا باشد از گیری از من نگاه	که افتاده عصیان نینا من	نه لایه بنشای بر حال من
و گرنه سیه کارم و زنده	اگر بنشینم باشدم آبرو +	ز آسایش خویش آزرده ام	ز ناگزیرنها همه کرده ام +
توانی که برین نگیری عتار	توانی که از من پیری حسا	که او بر گناه و تو آمرزگار	تا مان بخود مکن در شمار
به قیاسم که بر حال لازم بنشین	کنه کار و امید دارم به بخش	اگر رحمت تو که لازم باو +	نه طاعت که باشد نیازم باو